

BAB I

PENDAHULUAN

A.Latar Belakang Masalah

Posisi Islam di Malaysia sebagaimana dinyatakan dalam konstitusi Malaysia adalah bahwa Islam adalah agama nasional atau agama resmi di Malaysia dalam konstitusi. Namun demikian, konstitusi menjamin bahwa agama-agama lain dapat dipraktikkan dengan aman dan damai di seluruh Malaysia tanpa menyebarkan kepada agama lain, khususnya agama Islam. Menurut konstitusi Malaysia, pemerintah melindungi umat Islam dari kepercayaan agama atau agama di luar Islam.

Dalam melaksanakan untuk menyebarkan Islam di Malaysia, para tokoh agama Islam di Nusantara telah menjejakkan kaki ke Malaysia dalam menyampaikan urusan mereka yaitu menyebarkan Islam.

Undang undang islam atau undang undang jenayah islam bukanlah perkara baharu dalam sistem perundangan Malaysia. Undang undang berkenaan telah diamalkan di negara ini sejak sebelum kedatangan kuasa kuasa barat yang memerintah dan menjajah tanah melayu lagi. Oleh itu apabila berbicara tentang islam, ataupun mana mana undang undang islam ,kita harus menyedari tentang kewujudan dan pelaksanaannya sejak lama dahulu. Perkara ini dibuktikan oleh fakta fakta sejarah yang amat jelas dan terperinci. Justeru, kita tidak menemui walau satu pendapat pun yang menyanggah kebenaran fakta tentang pemakaian undang undang islam. Walaupun terdapat amalan seperti amalan hindu, namun amalan tersebut telah digantikan dengan amalan islam yang diterima dengan baik oleh segenap lapisan masyarakat.

Sejarah undang-undang jenayah islam dan kedudukannya dalam struktur konstitusi persekutuan selepas Malaysia mencapai kemerdekaan. Undang -undang islam telah bertapak kukuh dalam sejarah, budaya, serta sistem negara ini seperti *system social*, perundangan, dan pentadbiran keadilan jenayah,

Agama islam tiba di tanah melayu seawal abad ke-10.¹ lagi. Undang-undang islam pula diperkenalkan di melaka pada abad ke-15.² Batu bersurat Terengganu yang mencatat beberapa hukuman islam, termasuk hukuman bagi kesalahan zina dan tuduhan palsu (*qazaf*) dikatakan tiba lebih awal daripada itu, yaitu pada tahun 1303.³ Hukum kanun di Melaka yang memuat segala jenis tindak pidana Islam dan hukumannya merupakan bukti nyata bahwa hukum pidana Islam diguna pakai sejak zaman kesultanan melayu melaka lagi. selain itu, dan misalnya negeri Kelantan, aturan tentang jenayah islam telah digunakan dengan seluruhnya semasa pemerintahan *sultan Muhammad II*.⁴ Undang undang jenayah tersebut mengalami perkembangan semasa pemerintahan *Sultan Mansur*,⁵ namun penggunaannya mula berkurangan pada zaman pemerintahan sultan.

Walaupun ahli sejarah mempunyai fakta dan pendapat yang berbeza tentang Tarikh kedatangan undang undang islam ke tanah melayu, namun tidak timbul pertikaian tentang hakikat bahawa undang undang jenayah islam ialah undang undang yang diguna pakai. Telah disepekatkan juga bahawa undang undang jenayah islam ini bukan sesuatu yang baharu dalam sistem perundangan Malaysia. Hal ini dapat dilihat dalam pelbagai undang undang jenayah semasa pentadbiran *British*, terutamanya di Negeri Negeri Melayu Bersekutu. Sebagai contoh, pada tahun 1885, *british* memperkenalkan undang-undang *Muhammadan Must Pray in Mosque on Friday*, atau umat Muhammad mesti Solat di Masjid pada hari jumaat di negeri Perak, undang-undang ini menetapkan hukuman terhadap orang islam yang tidak melaksanakan solat jumaat di masjid. Selain itu, pada tahun 1894, pentadbiran *british* di perak dan Selangor memperkenalkan undang undang jenayah zina.⁶

¹ Perkara ini disimpulkan daripada fakta bahawa orang islam ditemui di klang seawall abad ke-10. INTAN, 1991Malaysia Kita: intan, hlm. 66.

² Untuk perbincangan lanjut tentang isu ini, rujuk Syed Naquib al-attas, 1969. *pernyataan pendahuluan tentang teori umum islamisasi nusantara melayu-indonesia* Kuala lumpur: dewan Bahasa dan pustaka.

³ Mahmud zuhdi abd majid, 1997. Pengantar hokum islam di Malaysia. Kuala lumpur: terbitan universiti Malaya.

⁴ Abdullah Alwi Haji Hassan, 1996. *Administrasi Hukum Islam di Kelantan*. Kuala lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, hlm.5.

⁵ Ibid, hlm. 10

⁶ Di Perak, undang-undang ini dinamai sebagai. *Zina oleh Muhammadan, Perintah no 1. 1894* Di Selangor, undang-undang itu dikenali sebagai *The Prevention of Adultery Registration 1894*.

Begitu juga dengan *The Muhammadan Laws Enactment 1904* yang diperkenalkan di seluruh Negeri Melayu Bersekutu. Undang-undang ini mengandung kesalahan dan hukuman yang melibatkan orang islam.⁷

Manakala, terdiri juga undang undang lain yang berkaitan undang undang jenayah islam dalam pentadbiran *British, Pemberlakuan Hukum Islam 1904 (Pahang), Perintah Pelanggaran muslim di Dewan 1938 (Negeri Sembilan), Penetapan Muhammadan (akta) 1939 (Perak), Pelanggaran (oleh Muhammadans) Pemberlakuan 1935 (Johor) Administrasi Undang-Undang Muslim 1952 (Selangor), Dewan Agama dan Adat Melayu dan Pengadilan Kathis Undang-undang 1953 (Kelantan), Hukum Administrasi Hukum Islam 1955 (Terengganu), dan Peradilan Muslim 1953 (Kedah)*.⁸ Undang undang ini mengandung kesalahan berkaitan suami isteri, kesalahan seksual dan kesalahan yang berkaitan dengan kepercayaan agama dan keimanan.⁹ Walau bagaimanapun, undang undang ini tidak mengandung kesalahan selain apa apa yang diklarifikasikan sebagai kesalahan kesalahan peribadi.

Daripada aspek sejarah mahkamah pula, sebelum kedatangan British telah wujud jawatan kadi dan sistem mahkamah Syariah yang mempunyai kuasa untuk menggunakan undang undang jenayah islam.¹⁰ Mahkamah rayuan tertinggi pula diketuai oleh sultan (raja). Pada masa yang sama mufti bertindak sebagai perunding undang undang kepada sultan. Mufti juga dilantik untuk menasihati raja tentang perkara perkara berkaitan islam secara umumnya dan bukan semata mata untuk tujuan mahkamah. Di samping tugasnya sebagai perunding undang undang, mufti juga berperanan sebagai hakim dan membantu hakim di mahkamah Syariah untuk mengadili sesebuah kes.¹¹ Semua hakim di mahkamah Syariah mempunyai

⁷ Mahmoud Zuhdi Abd. Majid, 1997. Pengantar hokum islam di Malaysia, terbitan University Malaysia.

⁸ Ahmad Ibrahim 1975, *hokum islam di Malaysia dan singapura: : Malaysia lembaga penelitian sosiologis* Hlm, 315-317 dan M.B Hooker. 1992. *Undang-undang Islam di asia Tenggara*, . kuala lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, hlm. 148-197.

⁹ Ahmad Ibrahim, 1975.*hukum islam di Malaya dan singapura: Malaysia lembaga penelitian sosiologis*.

¹⁰ AC Miler, "Islam dan Kerajaan Melayu "dlm, hlm. 46. 1981.

¹¹ Abdullah Alwi Haji Hassan, 1996. *The Administration of Islamic Law in Kelantan*. Kuala lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, hlm. 3.

bahagian kuasa untuk membicarakan atau menangani sesebuah kes jenayah dan mempunyai kuasa juga untuk menjatuhkan hukuman jika berlaku pelanggaran undang undang.

Semasa pentadbiran *British* di Negeri Negeri Melayu, raja raja berperanan sebagai penjaga agama islam dan undang undang islam. *Fasal (6) Perjanjian Pangkor 1874* menyatakan bahwa penasihat British di Negeri negeri Melayu tidak akan memberikan khidmat nasihat tentang perkara perkara yang berkaitan islam dan adat istiadat melayu. Begitu juga dengan perjanjian *Anglo-Siam 1902* yang mempunyai penetapan yang sama dengan Perjanjian *Pangkor 1874*. Perjanjian tersebut mengandungi satu klausa yang melarang penasihat siam daripada campur tangan dalam perkara yang berkaitan agama islam dan adat Melayu. Walau bagaimanapun, British dan siam mengabaikan mahkamah kadi yang menyebabkan kelemahan berlaku dalam pentadbiran mahkamah tersebut. Mereka juga memberikan bidang kuasa yang terhad kepada mahkamah kadi. Mahkamah tersebut hanya mempunyai bidang kuasa berkaitan hal ehwal suami isteri dan beberapa kesalahan jenayah.

Selain itu, undang-undang Mahkamah telah diperkenalkan pada tahun 1905 di Negeri negeri Melayu Bersekutu. Undang-undang ini meletakkan mahkamah kadi di bawah Mahkamah Majistret Kelas Kedua, peranan Mahkamah majistret ialah mengatur kasus pidana, hukuman maksimum yang dapat dijatuhkan oleh pengadilan ini tidak lebih dari 12 bulan penjara dan denda RM1.000 atau keduanya. Dan mengatur Kes sipil, yaitu nilai kasus tuntutan tidak melebihi RM3,000. Rayuan untuk menentang pengadilan Kadi bergantung pada pengadilan Majistret. Undang-undang itu juga telah memperkenalkan Mahkamah Agung sebagai Mahkamah Rayuan Tertinggi dan bukan lagi sultan.

Pada tahun 1919, Undang-undang Mahkamah telah diperkenalkan. Undang-undang ini memansuhkan Undang-undang 1905 dan mewujudkan dua buah mahkamah berasingan, yaitu Mahkamah Sivil dan Mahkamah Kadi. Seksyen 63 undang-undang ini menyatakan bahwa Mahkamah Kadi. Seksyen 63 Undang-undang ini menyatakan bahawa mahkamah Kadi hanya mempunyai bidang kuasa

dalam sesebuah perkara yang berkaitan “agama islam,perkahwinan dan penceraian, dan dalam semua perkara lain yang dikawal selia oleh undang undang Islam ”. Rayuan daripada Mahkamah Kadi akan dibawa kepada majlis Raja-Raja, pada tahun 1948, peraturan Mahkamah 1948 (No. 43, 1948) telah digubal oleh Majlis Perundangan Persekutuan. Peraturan 1948 ini memansuhkan semua penetapan di bawah Undang-undang Mahkamah 1919, kecuali penetapan-penetapan yang berhubung dengan Mahkamah Kadi. Peraturan 1948 telah menimbulkan sedikit masalah dengan berlakunya pengguguran Mahkamah Kadi daripada sistem mahkamah persekutuan dan akibatnya, dua sistem mahkamah yang selari telah terbentuk , sebagaimana yang kita warisi sehingga hari ini.¹²

Berasaskan fakta fakta yang telah dikemukakan jelas bahawa undang undang islam atau khasnya undang undang jenayah islam, telah diguna pakai secara meluas sebelum sebelum dan juga semasa campur tangan British dalam pentadbiran negeri negeri Melayu. Kerajaan British sebaliknya telah memperkenalkan undang undang jenayah barat serta meminggirkan mahkamah Syariah daripada sistem mahkamah awam. Perkara ini secara tidak langsung telah mengakibatkan bidang kuasa mahkamah Syariah menjadi sangatn kompak . sebagaimana yang dimaklumi umum, islam berada dibawah bidang kuasa sultan. Oleh yang demikian, undang undang islam dan juga undang undang jenayah islam tertakluk pada bidang kuasa sultan. Oleh yang demikian, undang undang islam dan juga undang undang jenayah islam tertakluk pada bidang kuasa sultan. Kesannya ialah pihak British hanya memberikan sedikit perhatian terhadapnya kerana mereka menganggap hal ehwal islam berada di bawah bidang kuasa dan tugas sultan yang menjaganya.

Adapun dalam penelitian yang diangkat adalah tentang permasalahan murtad yang berlaku. Dalam pengertian murtad dan juga permasalahan adalah bukanlah suatu Perbuatan yang baru pada masa kini , oleh itu, penulis akan melakukan dan mengaitkan aspek dan kedudukan murtad menurut undang undang Syariah Malaysia khususnya di sabah,

¹² Mohhamad Imam, “*Syariah/Civil Court’ Jurisdiction in Matters of Hukum Syara: A Persisting Dichotomy.*” 1 CLJ, 1xxx. 1995.

Tidak dinafikan lagi bahawa kes murtad ini bukanlah perkara yang membuatkan kita merasa sesuatu perkara yang tidak serius, manakala sebelum ini telah digemparkan dengan adanya kes murtad seperti Lina Joy berlaku di Malaysia walaupun sudah agak lama,¹³ dan, jika diteliti jumlah kasus kemurtadan ini cukup kecil tetapi kenyataannya adalah kerosakan aqidah yang serius dan mula merebak di kalangan orang Islam maupun di Malaysia dan luar Malaysia sedangkan ianya tidak seharusnya berlaku. Di dalam pembahasan ini, penulis akan membahaskan kasus murtad ini fokuskan dalam perspektif Islam, dan mengutamakan kedudukan murtad menurut undang-undang Syariah di Malaysia.

Jenayah murtad adalah masalah yang universal, di peringkat dunia pada ketika ini, Murtad (*riddah*) arti murtad menurut Bahasa adalah kembali, menurut syara adalah keluar Islam.¹⁴ Setiap masyarakat dan individu Islam berkewajipan menjaga masalah ini dinamakan menjaga agama atau *hifz al-din*, menjaga agama bererti menjaga agama setiap individu Muslim, mengikut undang-undang Islam murtad (*al-riddah*) bermakna “*meninggalkan agama Islam dan keluar darinya selepas menganutinya. Maka tidak dikatakan riddah melainkan dari orang Islam*”¹⁵ murtad juga diberi makna ‘*turning from Islam after being a Muslim*¹⁶’, maksudnya, *meninggalkan Islam selepas menjadi seorang Muslim*.

Nas al-Quran dan hadits tentang murtad (*al-riddah*)

Disebut di ayat QS *al-baqarah* ayat 217 yang berarti:

“*Dan barang siapa di antara kamu murtad (keluar) dari agamanya (Islam), kemudian dia mati dalam keadaan kafir, maka orang-orang itu akan binasa amal*

¹³ Lina Joy v. Dewan & Ors Agama Islam Wilayah Federal 2005 6 MLJ 193

¹⁴ H. A. Djazuli, *Fiqh Jinayah*, hlm, 114.

¹⁵ Abdul Kadir Audah, 1405H/ 1985m, *al-Tasyri' al-Jinaie al-Islami Muqaranan bi al-Qanun al-Wad'ie*, Juz. 1, Muassasah al-Risalah, Beirut, cet.6, hlm.661.

¹⁶ Muhammad Hamidullah, 2012, *The Muslim Conduct of State*, Islamic Book Trust, Kuala Lumpur, hlm. 186.

kebaikannya di dunia dan di akhirat, dan mereka adalah penghuni neraka. , mereka tetap di dalamnya selamanya”

Manakala ada hadits yang diriwayatkan oleh *Ibn Abbas r.a.*, *sabda Rasulullah s.a.w* yang berarti ;¹⁷

“riwayat Ibn Abbas r.a dari Nabi s.a.w sabda baginda: sesiapa yang menukar agamanya (murtad) maka bunuhlah dia.” (riwayat al-bukhari)

Menurut *Yusuf al-Qardawi*, negara islam merupakan sesebuah negara-negara madani yaitu pemerintahan masyarakat yang ditetap dari sesebuah asas pemilihan, *bai'ah*, *shu'ra*, dan tanggungjawab pemerintah terhadap rakyat, dimana milik setiap seseorang yang lainnya untuk senantiasa menasihati pemerintah dan mengamalkan perbuatan yang makruf dan menjauhi perbuatan yang dilarang.¹⁸ Dengan demikian, berdasarkan metode fiqh *tasarruf al-imam 'ala al-ra'iyah manutun bi al maslahah*, yaitu tindakan seorang pemimpin terhadap umatnya terikat dengan masalah yang berlaku, maka seorang ketua yang dapat memberlakukan undang-undang yang tidak melanggar hukum shara' demi kesejahteraan dan keutamaan rakyat. Rasulullah s.a.w pula menegaskan;

Dari Abu Darda r, a, bersabda Rasullulah s.a.w; “Apa yang halal oleh Allah dalam kitab-Nya adalah halal dan apa yang haram dalam kitab-Nya maka itu haram dan apa yang dibungkam darinya maka itu adalah kemudahan bagimu. Maka terimalah kemudahan dari Allah karena tidak mungkin Allah lupa”¹⁹

Hadith ini mengesyorkan setiap untuk membentuk tentang perundangan dengan keijinan shara' dalam cakupan yang luas terkait kehidupan manusia sepanjang hari. Dengan begitu tetap masih terikat dengan nas *shara'*, *maqasid*

¹⁷ Muhammad Ata' al-Sayyid Sayyid Ahmad, 1995, *al-Tasyri ' al-Jinaie al-Islami : al-Hudud*, hlm. 59.

¹⁸ Yusuf al-Qardhawi (1998), *Fiqh Daulah Dari Pandangan Islam*, diterjemahkan oleh Ust Haji Juanda Haji Jaya, Selangor: Maktabah al-Qardhawi, h. 80.

¹⁹ Al-Hafiz (1989), *al Mustadrak al Sohihani*, (2003), Beirut: *Dar al-Kutub al-Ilmiyah*, *hadith* 16866, hlm 353.

syar'iyah al-kulliyah dan *qawa'id al-ammah* untuk hukum yang berlaku mendapat kebaikan dan menolak kerosakan serta menjaga 'urf selama.²⁰

Hal 3(1), Konstitusi Persekutuan menetapkan bahwa:

“Islam adalah agama federasi; tetapi agama yang lain dapat dipraktikkan secara damai di bagian mana pun dari federasi ”

Penetapan ini telah menetapkan bahwa Islam ialah agama federasi. Namun, agama lain dianut secara bebas. Penafsiran angka 3 (1), diklarifikasi oleh pengadilan dalam kasus *Che Omar bin Che Soh*.²¹ Di antara keputusan penting dalam kasus ini adalah bahwa kedudukan hukum Islam terbatas pada urusan keluarga seperti perkawinan, perceraian dan hak asuh anak saja. Oleh karena itu pengadilan memutuskan bahwa Syariah bukanlah hukum utama federasi.²² Padahal, LA. Sheriden bersependapat bahwa pasal 3 (1) hanya memberikan ciri-ciri Muslim pada konstitusi negara pada kulit dan majlis saja. Harding Andrew memiliki pendapat yang sama.

Dan Ahmad Ibrahim dan Hashim Yeop Sani juga berpendapat bahwa perkara 3(1) konstitusi federasi harus ditafsirkan Islam sebagai cara hidup. Abdul Aziz melihatnya bahwa perkara 3(1) konstitusi persekutuan telah menempatkan Islam sebagai tulang punggung filsafat dan ideologi negara. Oleh karena itu keseluruhan kandungan konstitusi harus mengacu pada Islam. Dengan demikian hakim telah menyebutkan hukum shara' dalam membicarakan sesebuah kasus. Misalnya dalam kasus *hajja Halimatussaadiah* dan *Meor Atiqulrahman*. Sementara itu, dalam kasus Lina Joy, Faiza Chik, hakim pengadilan tinggi menyatakan bahwa seorang Muslim tidak bisa menggunakan ketetapan hati.

1 (1) untuk kemurtadan sebagaimana harus dibaca bersama dengan pasal 3 (1) dan 160 (2) Konstitusi Federal Federal.

²⁰ Yusuf al-Qardhawi, op.cit, h. 92.

²¹ Che Omar bin Che Soh lwn Pendakwa Raya [1988] 2 MLJ 55.

²² Abdul Karim Ali, Phd, "undang-undang Syariah di malaysia" hlm, 172 .

Pada dasarnya, ada beberapa pandangan tentang hukuman murtad dalam Islam dan dapat kita pahami dalam dua kelompok,

a. Hukuman terhadap perbuatan Murtad adalah Hudud.

kelompok ini telah diamati oleh ulama tradisi seperti Mazhab Shafie, Maliki dan Hanbali dimana mereka sependapat yang murtad boleh dikategori didalam dosa besar yang tidak diampuni Allah dengan bertobat. Firman Allah dalam surat Al-Baqarah ayat 217,

“Dan barang siapa di antara kamu murtad dari agamanya, lalu mati dalam keadaan kafir, maka hancur amalnya di dunia dan di akhirat, dan mereka adalah para penghuni neraka, mereka kekal di dalamnya (selamanya)”²³

Dapat kita pelajari lagi dengan hadits Rasulullah s.a.w yang berarti:

"Barang siapa yang pindah agama, bunuh dia." Dalam hadits lain beliau bersabda yang artinya: "Tidak halal darah seorang muslim kecuali dengan salah satu dari tiga hal: Orang yang sudah menikah berzina, nyawa diganjar dengan nyawa (membunuh dengan sengaja) dan meninggalkan agama yang terpisah dari umat Islam. ."

Dengan demikian, hukuman murtad hanya akan dilakukan seandainya waktu yang diberikan untuk bertobat dalam masa selama 3 hari untuk bertobat. dan demikian, terdapat beberapa pandangan mengenai tempoh masa untuk bertobat yang diberikan.

b. Tidak ada Ketentuan Bagaimana Hukuman Murtad.

Diatas ini dapat di simpulkan oleh ulama sezaman seperti Abd al-Mutaali al-Saidi, Ibrahim al-Nakhai, Muhammad Abduh, Mohamad Hashim Kamali dan

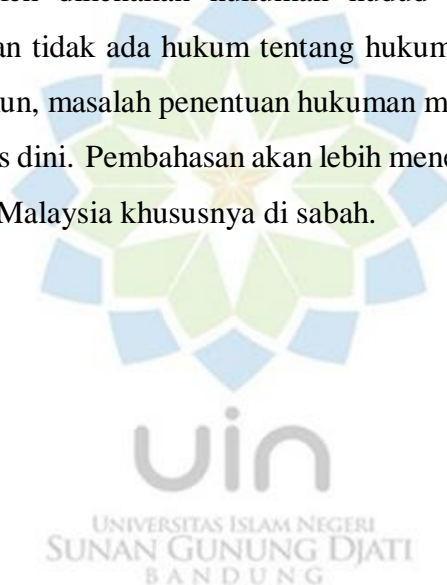
yang lain lagi. Pada utamanya hukuman murtad bukanlah hudud tetapi jatuh jepada hukuman takzir. Mereka bersependapat misalnya pandangan Abd al-

²³ QS al-Baqarah : 217. hlm. 67

Mutaali al-Saidi bahwa manusia diberi kebebasan beragama sesuai pilihannya. Faktor yang menyebabkan Rasulullah Shallallahu Alaihi Wasallam menyatakan hukuman mati bagi murtad bukan karena murtadnya tetapi disebabkan memberontak melawan Islam. Ada juga kritik ulama terhadap otentisitas dan derajat hadits “*siapapun yang pindah agama harus dibunuh*”

Manakala hadits ini tergolong kepada hadits ahad dan tidak kuat untuk dijadikan sebagai dalil hokum dalam ilmu usul fiqh ataupun yang lain.²⁴

Dapat kita ringkaskan, sebagian besar ulama sebelumnya berpendapat bahwa kemurtadan boleh dikenakan hukuman hudud dan sesetengah ulama kontemporer mengatakan tidak ada hukum tentang hukuman murtad atau dengan kata lain itu takzir. Namun, masalah penentuan hukuman murtad bukanlah masalah utama yang akan dibahas dini. Pembahasan akan lebih menekankan pada perspektif hukum diguna pakai di Malaysia khususnya di sabah.



Hasil dari permasalahan dan pengenalan tersebut, peneliti ingin melakukan kajian serta judul skripsi yang bertajuk “ **SANKSI PERCOBAAN MURTAD DALAM UNDANG-UNDANG KESALAHAN JENAYAH SYARIAH**”

²⁴ Mohamad Hashim Kamali. (1997). *Freedom of Expression in Islam*. Cambridge: Islamic Text Society. hlm 93.

SABAH TAHUN 1995 SEKSYEN 63 DALAM PERSPEKTIF HUKUM PIDANA ISLAM.”

B. Rumusan Masalah

Berdasarkan latar belakang yang telah diuraikan diatas, maka penulis merangkum beberapa masalah sebagai berikut:

1. Bagaimana unsur dan sanksi percobaan murtad menurut peraturan dan perundangan di Malaysia.
2. Bagaimana sanksi bagi pelaku percobaan murtad dalam undang-undang kesalahan jenayah Syariah (Sabah) 1995 (seksyen 63) dalam perspektif hokum pidana islam”.
3. Bagaimana relevansi hokum pidana islam terhadap pelaksanaan sanksi hukuman dalam undang-undang kesalahan jenayah Syariah (Sabah)1995 (seksyen63) di malaysia.
4. Bagaimana faktor dan dampak jenayah murtad dalam perspektif hukum pidana islam.

C. Tujuan Masalah

1. Untuk mengetahui unsur dan sanksi percobaan murtad menurut peraturan dan perundangan di Malaysia.
2. Untuk mengetahui sanksi bagi pelaku percobaan murtad dalam undang-undang kesalahan jenayah Syariah (Sabah) 1995 (seksyen 63) dalam perspektif hokum pidana islam”.
3. Untuk mengetahui relevansi hokum pidana islam terhadap pelaksanaan sanksi hukuman dalam undang-undang kesalahan jenayah Syariah (Sabah)1995 (seksyen63) di Malaysia.
4. Untuk mengetahui faktor dan dampak jenayah murtad dalam perspektif hukum pidana islam.

D. Kegunaan Penelitian

- a. Kepentingan akademis

Supaya dapat melengkapi wawasan para akademis atau mahasiswa untuk lebih mengembangkan kajian tentang sanksi dan undang undang yang mengatur di Malaysia.

b. Kepentingan Praktis

Penelitian ini boleh dijadikan input yang berguna bagi mahasiswa atau pihak yang berkepentingan dalam tujuan studi banding dalam kuliah ataupun juga lapangan yang mana mendatangkan suatu ide dalam meningkatkan undang undang sedia ada.

E. Kerangka Pemikiran

Apa yang kita ketahui murtad bukanlah sesuatu yang baru di masa kini Pada abad sebelumnya , di negeri seperti Mesir telah ada gaya yang baru di kalangan pemuda Kristian. Yaitu Koptik yang masuk Islam untuk menikahi wanita islam. Namun jika pernikahan mereka tidak berjaya, pemuda-pemuda itu akan kembali ke agama asalnya, yaitu keluar dari Islam. Hal ini mencetuskan banyak pro dan kontranya di antara tokoh-tokoh Islam di Mesir, karena kitab-kitab fiqih menyatakan bahwa orang yang melakukan murtad akan mendapatkan hukuman mati. Meski demikian, mereka tidak menjalankan hukuman mati.

Dan jenayah murtad boleh dikaitkan ataupun mempunyai hubungan dengan *Maqasid Shar'iyah* antara hal-hal *dharuri* dalam tujuan *shariyah* adalah menjaga kemurnian Islam ataupun dikenali sebagai konsep *hifz al-din*. Karena kejahatan keluar agama ataupun (murtad) merupakan sesebuah hal yang menyentuh masalah keimanan sehingga sangat erat hubungannya dengan konsep *hifz al-din*. Oleh karena itu, sejurus mengetahui konsep *hifz al-din* akan tambah banyak lagi secara mendalam memungkinkan penulis untuk mengurai bagaimana konsep ini dapat memberantas jenayah murtad.

Kata *hifz al-din* merupakan istilah yang digunakan oleh para ulama fiqh untuk jelaskan tujuan pelestarian agama dalam konteks *maqasid syar'iyah*. Oleh

karena itu dipertahankan dalam tulisan ini untuk pemahaman tentang masalah saat ini dibahas. Kata *al-din* dalam Al-Qur'an memberikan arti sebagai berikut Firman Allah S.W.T dalam ayat dibawah yang bermaksud

1. *"Itulah (ketetapan) agama yang lurus", (QS at-Taubah, 9: 36)*
2. *"Sesungguhnya agama (yang diredhai) disisi Allah hanyalah Islam.(QS al-"Imran, 3:19)*
3. *"Dan siapakah yang lebih baik agamanya dari pada orang yang ikhlas menyerahkan dirinya kepada Tuhan saat dia berbuat baik, dan dia mengikuti agama Ibrahim yang benar?"*
(QS. An-Nisa, 4:125)

Berdasarkan ayat al-Qur'an tersebut, dapat dipahami penggunaan *al-din* dari dalam hal istilah yang berarti aturan Ilahi yang membawa orang-orang yang rasional secara kemahuan diri sendiri demi kesejahteraan hidup maupun dunia dan akhirat.²⁵

Sedangkan kata *hifz* berarti memelihara²⁶ yaitu mempertahankan, menjaga, merawat, memelihara hewan, memiliki atau memelihara. Sebagai contoh, Allah S.W.T menjelaskannya dalam al-Qur`an yang bermaksud

1. *"wanita yang shaleh adalah yang ikut kepada Allah dan memelihara dirinya ketika tiada keberadaan suaminya, karena Tuhan telah menjaga (mereka)."* (QS. An-Nisa, 4:34)
2. *"Dan telah menjaganya (sesungguhnya) daripada setan yang sangat memberontak,"* (QS al-Shaffat, 37: 7)

Dua ayat di atas dengan jelas menunjukkan bahwa kata *hifz* mengacu pada mempertahankan. Dengan demikian *hifz al-din* membawa makna menjaga kemurnian Islam dengan memastikan bahwa itu ditegakkan dan dipraktekkan dan

²⁵ Yusuf al-Qardhāwi (1996), *Madkhal li Ma`rifati al-Islam Ketahanan, ciri, tujuan, sumbernya*, Kaherah: Dar al-Kalm al-Toyyib, hlm. 19.

²⁶ Fuad Ifram al Bustani (1956), *Munji'd Tul'lab*, Beirut: Dar al Mashreq, hlm. 130.

dilindungi dari bentuk pencemaran dan melaksanakan upaya pencegahan yang berkesinambungan untuk mencegah pengikutnya meninggalkan Islam.

Oleh karena itu, dengan menjaga agama, berarti umat Islam akan menjaga *dharuriyyat al khamsah* atau *al usūl al khamsah* (5 prinsip) yaitu menjaga agama, jiwa, akal, nasab dan harta. Hal ini karena dasar pemeliharaan jiwa, akal, nasab dan harta didasarkan pada agama. Oleh karena itu, dari segi *maqasid syariyyah* pentingnya hukum murtad adalah mengatasi hukum lain. Jelas tanpa agama bagaimana aturan lain bisa ditegakkan.

Peristiwa keluar islam telah muncul pada tahun 1989, ketika Salman Rusdi mengeluarkan karyanya, *Ayat-ayat Setan*. Tidak diragukan lagi, Iran mengumumkan hadiah bagi sesiapa yang bisa menangkap hidup atau mati, karena buku itu adalah pernyataan tentang murtad. pada itu, pada tahun 2006, di Afghanistan, ada juga seorang pria yang mengaku keluar dari Islam, yang jika bukan karena Presiden Bush ikut campur dalam pembelaannya atas nama hak bebas memilih agama, dan telah dijatuhi hukuman mati.²⁷

Di kalangan umat Islam, munculnya pertanyaan tentang murtad telah menghidupkan kembali banyak perdebatan seputar hukuman orang murtad. Apa sebenarnya pedoman dan aturan Islam dalam menangani kasus murtad, dengan mengacu pada tuntunan Al-Qur'an dan Hadist.²⁸

Namun, sebelum melihat lebih jauh jawaban atas pertanyaan di atas, perlu segera ditegaskan sebagai berikut:

a. Berbagai pendapat ulama yang luas seputar hal tentang kemurtadan memiliki kedudukan yang sama, dalam arti semua pendapat itu memiliki peluang benar atau tidak benar. Karena semua pendapat adalah merupakan hasil ijtihad yang

²⁷ Mu'taz al-Khathib, *Kayfa Nufhim al-Jadal Hawl Hukm al-Riddah?*, Islam Online.net, edisi 04 April 2006, 18 Desember 2008.

²⁸ Abd. Rahman Dahlan, *Murtad: Antara Hukuman Mati Dan Kebebasan Beragama*, hlm147

tidak *ma'sûm* (bebas dari kesalahan), yang sendiri mana hanya mencapai tingkat *zhannî* (relatif). Ma'shm hanya Rasulullah S.a.w.

b. Sebagai seorang yang beragama islam tidak bisa mengingkari atau menjatuhkan Muslim lain melakukan kejahatan yang cenderung pada salah satu pendapat para ulama yang tidak sefahaman, baik fahaman itu tiba di masa para sahabat, *tabiin*, atau muncul kemudian. Karena beda sefahaman masih diperbolehkan terjadi dalam sesebuah masalah juga terikur dalam kalangan *ijtihadiyah*, hingga hari kiamat. Dalam hal ini, sebagian ulama berpendapat, kesepakatan para ulama tentang suatu masalah adalah dalil, sedangkan perbedaan pendapat adalah nikmat yang besar dari Tuhan Yang Maha Esa. Oleh karena itu, setiap orang bebas mempercayai kebenaran hasil *ijtihad* ulama tertentu yang dianggapnya lebih kuat pembuktiannya, selama sesebuah *ijtihad* tersebut belum menjadi undang-undang benar (*qanun*; hukum). Jika suatu pendapat telah berubah menjadi hukum positif, maka setiap orang di suatu negara harus mematuhi hukum positif tersebut, dan tidak dibolehkan lagi untuk tidak setuju mengenai hal tersebut.²⁹

Dengan apa yang kita tahu perbuatan murtad adalah sesuatu yang dilarang setegas tegasnya didalam al-quran, hadits.

1. Sebagaimana firman Allah SWT dalam QS Al-Imran [3] 86:

“Bagaimana Allah memperlihatkan kepada orang-orang yang kafir setelah mereka beriman, dan telah mengakui bahwa Rasul benar-benar seorang utusan, dan bahwa bukti-bukti yang nyata telah datang kepada mereka? Allah tidak akan menunjukkan kepada orang yang zalim”

Ayat ini menunjukkan hilangnya bimbingan dan hilangnya potensi kesediaan untuk menerima bimbingan.

2. Firman Allah SWT dalam QS Al-Imran [3]: 90:

²⁹ *Ibid*, 148

“Sesungguhnya orang2 yang kafir setelah imannya dan bertambahlah kekafirannya, tidak diterima tobatnya, merekalah itu orang2 yang berada dalam kesesatan.”

Ayat ini melihatkan yang orang-orang murtad dengan mengulang perbuatan tersebut mengakibatkan ditolak tobatnya.

3. Firman Allah SWT dalam QS Al-Imran [3]: 91:

“Sesungguhnya orang kafir dan mereka mati dalam keadaan kafir, maka tidak seorang pun dari mereka memperoleh emas bumi, sekalipun mereka telah menebus dirinya dengan emas itu. Bagi mereka azab yang sakit, dan mereka sesungguhnya tidak akan diberi pertolongan.”

Ayat tersebut menunjukkan seseorang yang mati dalam keadaan kafir yaitu murtad mengakibatkan dia tidak diterima semua amal dan kebajikannya di dunia. Ini juga menunjukkan arti ejekan, karena darinya tiada orang keluar islam memiliki semua emas bumi setelah kematian.

4. Firman Allah SWT dalam QS Al-Imran [3] 100:

“wahai orang yang beriman, jika kamu mengikuti golongan dari orang yang diberi Kitab Suci, mereka akan mengakibatkan kamu kembali kepada orang-orang kafir setelah kamu dalam keimanan.”

Ayat ini melihatkan bahwa orang yang mengikuti ahli kitab adalah orang yang menyebabkan orang yang lemah iman kepada kemurtadan.

Hadits yang berkaitan dengan murtad,

Dari Abdullah bin Mas'ud *radhiyallahu 'anhu*, bahwa Rasulullah *s.a.w* bersabda,

“Tidak sah bagi darah seorang Muslim untuk memberi kesaksian kepada la ilaaha illallah dan bahawa saya adalah utusan Allah, kecuali tiga perkara: mati dibalas mati, orang yang melakukan selepas nikah setelah, dan orang yang berpaling dari agama, memutuskan persaudaraan kalangan orang islam.” (Diriwayatkan oleh Bukhari 6878, Muslim 1676, Nasai 4016, dan lain-lain).”

Dapat kita simpulkan berkenaan ayat atas bahawa hukuman mati keatas orang yang melakukan murtad, tetapi beberapa perkara yang terjadi dalam menetapkan hukuman bagi orang yang murtad.

Selain kedua sumber diatas, ada sumber lain dalam menetapkan hukum yaitu, dengan cara ijtihad adalah sumber ketiga dari hukum islam setelah al-Qura'an dan al-Haditst.

Ketentuan berikut berlaku dalam menerapkan hukuman bagi orang yang murtad, kerana hukuman ini termasuk dalam hukum Islam, penentuan undang-undang untuk membunuh orang yang murtad hanya dapat dilaksanakan dan diputuskan oleh mahkamah syariah yang dilantik secara rasmi oleh pemerintah (jika sesebuah negara yang menetapkan undang-undang Islam).

Didalam *Fatwa Syabaka Islamiah* diperjelaskan,

Hukuman bagi orang yang keluar agama tidak dapat ditentukan dan harus dari pengadilan syariah, dan pemberlakuannya tidak dapat dilakukan kecuali dari yang memerintah umat Islam. (Fatwa Syabaka Islamiah, no. 73924).

Seterusnya , dianjurkan untuk kelewatan hukuman, kalau ada hati untuk kembali ke islam.³⁰

Terdapat juga tentang penulisan Yusuf Al-Qaradhawi yang menyatakan “*apabila tidak di hokum (bunuh) orang murtad yang mengisytiharkan murtadnya dan mengajak orang lain murtad maka masyarakat terdedah kepada bahaya*”.

Selanjutnya Yusuf al-Qaradhawi menyatakan,³¹

“banyak hadith sahih dari sejumlah sahabat nabi Muhammad s.a.w yang membenarkan dibunuh orang yang murtad, dan itu merupakan pendapat jumhur ulama’. Diriwayatkan daripada Umar r.a bahawa beliau berpendapat orang murtad boleh ditempatkan di dalam penjara, sehingga ia mahu taubat dan kembali ke jalan islam semula. Pendapat tersebut dijadikan hujah oleh imam al-Nakhaie dan Sufyan al-Thauri. Pendapat tersebut adalah sesuai bagi orang murtad secara

³⁰ *Fatawa Syabakah Islamiyah*, , no. 73924

³¹ Al-imam Yusuf al-Qaradhawi, 1429H/2008M, *FI Fiqh al-Awwaliyyat: Dirasah Jadidah fi Dau Al-quran wa al-Sunnah, Maktabah Wahbah, Kaherah, Cet. 8, hlm, 140-141.*

bersendirian atau secara sembunyi. Tetapi kemurtadan yang terang-terang didukung oleh seruan dan ajakan kepada yang orang lain untuk melakukan tindakan yang sama adalah sangat berbahaya dan tidak boleh ianya dibiarkan terus berlanjutan, namun mereka mesti dihalangi dan di perangi sehingga mereka kembali kepada islam atau mati di hujung senjata. Dengan kata lain, hendaklah kita dapat membezakan antara murtad secara diam diam (riddah khafifah-riddah yang ringan) dan murtad yang menyeru orang lain (riddah ghalidzah-riddah yang berat), kerana murtad jenis yang kedua ini adalah telah mengisytiharkan peperangan melawan Allah dan Rasulnya.

Dalam pandangan hokum islam pula perbuatan murtad jatuh kepada hudud tetapi dengan adanya pemerintah pada zaman ini pemerintah boleh bertindak balas terhadap setiap perbuatan tidak bermoral yang tidak mempunyai undang-undang yang tetap sehingga mengandungi segala jenis kesalahan, dari pandangan yang sah. Cara penentuan ta'zir diberikan dari segi polisi pemerintah yang menetapkan hukuman selayaknya yaitu hukuman ta'zir.

Terkait dengan jenayah murtad, pemerintahlah yang menetapkan hukuman yang dianggap sesuai dengan apa yang dilakukan bagi pelaku, dan semestinya harus berkaitan dengan syariat islam, dan sesuai bagi pelaku jenayah murtad.

Manakala perbuatan murtad mengikut dalam **undang-undang kesalahan jenayah Syariah (Sabah) 1995 yaitu kesalahan percobaan murtad (seksyen 63)**

“32

1. Apabila seseorang muslim dengan sengaja, sama ada dengan perbuatan atau perkataan atau dengan cara apa jua pun, dengan pengakuan tentang percobaan keluar agama (islam) atau menegaskan bahwa dia adalah seorang yang keluar dari islam, pengadilan harunya menekankan, jika puas bahwa orang tersebut telah berusaha mengubah keyakinan dan keyakinan islam baik dengan pengakuan atau perbuatannya sendiri, menegaskan seseorang itu

³²http://www2.esyariah.gov.my/esyariah/mal/portalv/undang-undang/State_Enact_Ori.nsf/100ae747c72508e748256faa00188094/6c7ea7bde1aad71482570f100fdd58?OpenDocument

hendaklah ditangkap di Pusat Penyuluhan Islam dalam jangka waktu tidak lebih dari 36 bulan untuk kepentingan didikan dan yang tersalah tersebut ditekankan untuk bertobat menurut Hukum Syarak.

2. Jika sudah diperintahkan untuk ditahan berdasarkan seksyen

- a. bertobat dengan serta-merta, pihak keadilan harus memastikan seseorang yang dibawah tahanannya untuk benar-benar kesal dengan perbuatan apa yang dilakukanya, pihak memastikan pelaku benar-benar untuk kembali kejalannya dan akan dibebaskan.
- b. Pihak berwajib perlu memastikan pelaku tersebut benar-benar kembali kejalan yang benar dan setelah pihak pengadilan mengesahkannya, mahkamah hendaklah membuat satu perintah untuk pelaku tersebut dibebaskan dari tempat tahanan.
- c. Badan petugas lepas mestilah memberikan sebuah laporan kemajuan berkenaan dengan orang yang ditahan ke Pengadilan setiap minggu.
- d. Pusat Bimbingan Islam ditetapkan sebagai pusat penahanan dalam Lembaran Negara.

F. PENELITIAN TERDAHULU

Sampai saat ini, ada beberapa penelitian yang dilakukan tentang masalah jenayah murtad. Diantaranya adalah terbitan buku dari Ahmad Mohamed Ibrahim yang berjudul *Administrasi Hukum Islam di Malaysia (1997)* yang membahas tentang apa itu Hukum Islam dan Apresiasi di Malaysia, Menuju Islamisasi Hukum di Malaysia, murtad dan Dampaknya dari segi hukum dan sebagainya.

Selanjutnya terbitan Abdul Aziz Barri *Islam in the Malaysian Constitution (2005)* yang menjelaskan Islam menurut Konstitusi Federal dan daftar kasus terkait. Dan juga, terbitan dari Farid Shufian Shuaib berjudul *Murtad Kedudukannya di Sisi Islam dan Perlembagaan Malaysia 2005* yang membahas terkait kemurtadan menurut Hukum Islam dan Konstitusi Federal. Selanjutnya adalah buku karya Muhammad Isaa Salamat yang berjudul *murtad, dampak dan Kisah yang terkait (1998)* yang membahas tentang penjelasan murtad, konsep dan peristiwa murtad yang terjadi pada zaman nabi juga pada zaman para sahabat dan solusi yang ditempuh dalam menyelesaikan masalah tersebut.

Manakala, penelitian yang dilakukan oleh Mohd Azzam Mohd Adil tentang *Hak Kebebasan Beragama dari Perspektif Islam dan Konstitusi Federal: Sebuah Debat (2005)*. Ini menjelaskan tentang apa kebebasan beragama menurut Islam dan diabadikan dalam Konstitusi Federal serta realitas yang terjadi di Malaysia. Selanjutnya, sebuah penelitian berjudul *Murtad Barah Ummah (2007)* yang di karya oleh Badan Aksi Anti Murtad, Penelitian Pas Pusat, Kuala Lumpur yang memaparkan fenomena kemurtadan yang terjadi di Malaysia dan kesan buruknya jikalau tidak dijawab sejak dini.

Ada juga penelitian yang dibuat dari Nur Azilah Abdul Gani yang berjudul *Apostasy: A Case Study in the Federal Territory (1999)* yang menjelaskan tentang kemurtadan yang terjadi di sekitar Kuala Lumpur serta cara-cara solusi yang telah

dilakukan dari mana-mana pihak termasuk pemerintah, swasta instansi dan masyarakat dalam menangani kemaslahatan ini.

Meskipun upaya telah dilakukan studi tentang masalah murtad di kalangan umat Islam di Malaysia, namun penelitian ini difokuskan pada metode yang dianggap solusi yang tepat untuk meredam gejala ini dari menyebar sesama masyarakat islam.

MASALAH PENYATAAN

Kajian ini dapat dicetuskan beberapa kenyataan yang berkaitan dengan judul skripsi. Masalah penyata ini terdiri daripada :

Sanksi bagi pelaku murtad. Manakala di Malaysia belum ada ketentuan khas tentang undang-undang yang mengatur murtad ataupun percobaan keluar islam tetapi dengan adanya undang-undang di setiap negeri boleh dijadikan panduan untuk sebarang kemaslahatan, dimana didalam akta ataupun undang-undang di Malaysia tentang kesalahan jinayah syariah yaitu murtad dengan beberapa istilah yang dipakai yaitu seperti percobaan murtad dan sebagainya, dan didalam Malaysia terdapat 10 negeri yang telah menetapkan berkaitan status agama dan 5 negeri yang menjadikan keluar agama sebagai suatu kesalahan antaranya ialah negeri sabah.

Dimana apa yang dapat diambil melibatkan seseorang yang melakukan jenayah murtad boleh dikenakan denda atau hukuman didalam **undang-undang kesalahan jenayah Syariah (Sabah) 1995 yaitu kesalahan percobaan murtad (seksyen 63)** dan telah ditetapkan dengan menciptakan metode bukan berarti membuka pintu keluar agama, tetapi mengambil tanggungjawab mengelola pemerintahan dengan baik. Metode taubat (istitabah), konseling ataupun penyuluhan, dan mutlak akan dikenakan tindakan yang sedia ada.

Jadi jelas disini hipotesis awal yang yang boleh peneliti simpulkan bahwa setiap undang-undang yang ditetapkan pasti akan berlaku karena undang-undang ini adalah aspek yang penting buat menegakkan hokum yang ditetapkan.

G. Langkah-Langkah Penelitian

1. Metode Penelitian

Metode yang di gunakan dalam penelitian ini adalah metode deduksi yaitu penalaran deduktif adalah cara berpikir yang mengimplementasikan sesuatu yang umum dan selanjutnya dikaitkan dengan aspek-aspek sesuatu yang khusus. Secara umum arti deduktif ini adalah penarikan kesimpulan dari situasi yang umum, memperoleh yang khusus dari hal yang umum dan pendekatan yang diguna dalam skripsi ini adalah pendekatan yuridis normatif, juga berangkat ilmu-ilmu dari perilaku dan ilmu *social*. Pendekatan yuridis normatif pendekatan yang dilakukan berdasarkan bahan hukum utama yang didapati secara mentelaah daripada apapun bentuk teori, konsep, asas hukum dan juga peraturan perundangan yang ada. Pendekatan ini dikenal pula dengan pendekatan kepustakaan, yakni dengan mempelajari buku-buku, peraturan perundang-undangan dan dokumen lain yang berhubungan dengan penelitian ini. Dan dalam penelitian yang dilakukan menunjukkan bahwa bagaimana kerangka hukum dan proses dalam menjatuhkan serta melaksanakan hukuman yang dilakukan seperti sanksi yang dikenakan kepada pelaku percobaan murtad menurut undang-undang kesalahan jenayah syariah (sabah) 1995 kesalahan percobaan murtad seksyen 63 dengan pihak pengadilan mengesahkan seseorang itu untuk kembali ke jalan yang benar dengan cara diserahkan ke pusat penyuluhan islam selama 36 bulan, ataupun seseorang itu sengaja melakukannya sama saja dengan perbuatan maupun dengan percakapan bahwa ingin keluar dari agama islam ataupun mengistiharkan dirinya seorang murtad harusnya dijatuhkan

denda tidak lebih dari rm3000 ringgit malaysia atau dipenjara untuk jangka waktu tidak lebih dari dua tahun atau keduanya sekali.³³

2. Jenis Data

Jenis data yang dapat dikaitkan dengan penelitian yang cakupannya yang luas sehingga ke inti permasalahan yang diteliti yaitu sanksi bagi percobaan murtad seksyen 63 kesalahan jenayah syariah harus mengikuti beberapa proses yang diperlukan antaranya ialah:

1. Membuat satu observasi ataupun pengamatan di lapangan dengan teliti dan jelas.
2. Membuat catatan ataupun *public research* untuk mendapatkan maklumat yang dicari untuk dibuat isi-isi penting yang berkaitan.
3. Dengan menilai semua catatan untuk membuat suatu perbandingan dari segala sudut misalnya hukum proses sanksinya dan lain-lain dengan cara terperinci.
4. Menjadikan data penting dari semua perbandingan yang telah dibuat dari mula.
5. Dan seterusnya dengan membuat satu laporan peneliti dengan jelas.

Hasil daripada data yang diambil melibatkan lokasi di Malaysia sabah dan di tempat pengadilan ataupun mahkamah dan tempat-tempat lain yang berkaitan dengan situasi. Berdasarkan data kualitatif yang khusus dimana dapat disimpulkan bersifat luas atau umum daripada metode yang jelas ataupun dekriptif.

3. Sumber data

1. Sumber Data Primer

³³ Hardani, S.Pd.,M.S dan lain lain dan penerbit C.V Pustaka Ilmu Group.

Sumber data primer ialah sumber yang terdiri daripada buku-buku, kitab-kitab maupun kitab yang terdahulu yang membahas tentang hukum islam ataupun jinayah islam contohnya kitab *al tasyri al jinae al islamy muqarranan bi al qanun al wadhi al jarima wa al uqubha fi alislam* dan kitab-kitab tentang hukum pidana islam, dan data primer berkaitan juga dengan jurnal, dokumentasi dan lain-lain yang berkaitan dengan segala system undang-undang syariah Malaysia.

2. Sumber Data Skunder

Sumber data skunder pula sesuatu bahan yang boleh di ambil daripada segala jenis bahan bacaan yang berkaitan yang mana menjelaskan jenis hukum yang terkait, daripada bahan bacaan, Website, artikel jurnal dan lain-lain.

4. Teknik pengumpulan data

a. Observasi

Observasi adalah suatu cara pengumpulan data berdasarkan cara yang sistematis dan standar untuk memperoleh data yang diperlukan, ataupun system observasi ini cara pengumpulan data dimana peneliti akan melakukan lawatan ataupun pengamatan secara langsung di lapangan.

b. Kepustakaan (*book research*)

Metode ini seperti sesuatu pembelajaran ataupun penambahan pengetahuan yang penting berkaitan dengan apa yang dicari sama ada dengan mencari data dalam bentuk buku-buku, ataupun artikel-artikel maupun apa sahaja yang melibatkan sesuatu yang bole menghasilkan data-data penting, dan mendapat data penting penting untuk dianalisa secara sistematis dengan bantuan pelbagai bentuk material yang bole di dapatkan di mana-mana ruang perpustakaan.

5. Analisis Data

Setiap data yang dikumpulkan semuanya akan dianalisis secara sistematis. Dan dalam menganalisis data penelitian, disitu peneliti akan menggunakan cara pendekatan kualitatif, dan semua data yang didapat dengan menggunakan teknik penelitian kualitatif deskriptif, yaitu penelitian yang jelas.

